

# 道家“道生万物”生态思想研究

罗美云

北京林业大学马克思主义学院，北京

收稿日期：2026年5月9日；录用日期：2026年6月3日；发布日期：2026年6月17日

## 摘要

道家认为本体之道是“无”，是“一”，空间上无边无际，时间上无始无终，世界上的万事万物从最原始的根源来说，都是由道创生出来的。道先生出阴阳、天地、气，又通过阴阳、天地、气而生出万物。道生出万物之后还以“自然无为”的方式养育万物、成就万物。“道生万物”，万物蓬勃成长，最后又“归根复命”地复归于无物之道。在这过程中，我们也和道、和万物一致并融为一体。这给人一种绵长、隽永的审美意味，对我们循道而为，尊重自然自身的生长、发展规律，保持人和自然的和谐共生，建设社会主义生态文明，实现中华民族和世界人民的永续发展具有借鉴意义。

## 关键词

道，道生万物，道成万物，归根复命，借鉴意义

# A Study on the Ecological Thought of Taoist “Tao Begetting All Things”

Meiyun Luo

School of Marxism, Beijing Forestry University, Beijing

Received: May 9, 2026; accepted: June 3, 2026; published: June 17, 2026

## Abstract

Taoism believes that the Tao of the ontology is “nothing” or “one”, which is boundless in space and endless in time. All things in the world are begot by the Tao from their original root. The Tao first begets Yin and Yang, Heaven and Earth, or Qi, and through Yin and Yang, Heaven and Earth, or Qi, all things are begot. After the Tao begets all things, it also nurtures and achieves them in a way of “natural inaction”. “The Tao begets all things”, and all things flourish and eventually return to the Tao of nothingness. In this process, we also align and integrate with the Tao and all things. This gives us a long-lasting and meaningful aesthetic meaning, which has reference significance for us to

follow the Tao to respect the growth and development laws of nature itself, maintain harmonious co-existence between man and nature, build socialist ecological civilization, and achieve sustainable development of the Chinese nation and all the people in the world.

## Keywords

Tao, The Tao Begetting and Achieving All Things, Returning to the Root and Going Back to the Destiny, Reference Significance

Copyright © 2026 by author(s) and Hans Publishers Inc.

This work is licensed under the Creative Commons Attribution International License (CC BY 4.0).

<http://creativecommons.org/licenses/by/4.0/>



Open Access

## 1. 引言

近代以来因工业革命等而误用科技使环境遭到污染，甚至导致全球性生态危机。西方一些学者或出于对老庄道家的偏爱，或为克服生态危机，而试图从道家中寻找慰藉、良方，如，海德格尔的“天地神人四方游戏说”“诗意地栖居”、拉菲尔丝的综合智慧或对自然负责的无为等，由此开启了生态思想的先河。为了和上述相通的目的，中国学者也开始了对道家生态思想的研究，并取得了较好的成效，如，葛荣晋的以天合天自然界最懂自然、雷毅的物我两忘的生态自我境界、蒙培元的道与自然、万物一齐的平等观、顺物之性与任物之性等。

上述中西学者都是从道家的某个(些)人物、道家思想的某个方面来探讨道家的生态思想，没有从总体上来探讨道家的生态思想。本文试图从“道生万物”的视角，探讨道家的相关基本典籍、道家的各相关学派总体的生态思想。道家思想较驳杂，各典籍、学派旨趣差别较大，这种探讨对相关研究可能会有些启示。

## 2. 总论

众所周知，道家认为本体之道是无，是一，空间上无边无际，时间上无始无终，世界上的万事万物从最原初的根源来说，都是由道创生出来的。但道通过中间环节，具体怎样创生出万事万物，却各有不同的说法。经过仔细研读道家相关典籍等，我们认为，从生态思想的角度来说，道创生万事万物，形式上可以做这样的解读：道先创生出阴阳、天地、气，通过阴阳、天地、气生出万事万物。道生出万事万物之后，还以自然无为的方式抚育、成就万事万物。万物最终又复归于无物之道。这一解读对我们重新理解道及理解道家相关生态思想具有参考意义。

## 3. 道

“万物之多，皆阅一空。” ([1]: p. 291)在道家看来，万物虽多而皆由道所总掌，道是世界万物最高、最初始的本体。但“道以无有为体。” ([2]: p. 227)道这个本体却是无形、无声、无为之无。“天门者，无有也。万物出乎无有。有不能以有为有，必出乎无有，而无有一无有。” ([3]: p. 705)这是把道比喻为天门，即自然的总门，说明万物不能从有生出，只能从无生出，以此证明道，即天门之无、之不存在，且进一步证明，无亦是无，即有出于无，无出于无。 “有先天地生者物邪？物物者非物。物出不得先物也，犹其有物也。犹其有物也，无已。” ([3]: p. 673)先于物，使物成为物的道，本身不是物，是无之非存在。由无之道生出万物后，万物才会生生不息。但二律背反的是，作为无，作为非存在的道，就像黑格尔的

“纯有”一样，又真实地存在着，而且还具备各种各样的特性。“若有真宰，而特不得其朕；可行已信；而不见其形。有情而无形。” ([3]: p. 57)这种虚无无形的道，似乎具有主宰的作用，是真实存在的，可以通过实践来验证。“夫道有情有信，无为无形；可传而不可受，可得而不可见；自本自根，未有天地，自古以固存；神鬼神帝，生天生地；在太极之先而不为高，在六极之下而不为深；先天地生而不为久，长于上古而不为老。” ([3]: p. 213)道尽管无形状、无作为，没有高深久老等特性，我们感觉不到它，但它确实自古就存在，从根本来说，自己是自己存在的原因，而且无处不在，天地鬼神万物由之以生。

从空间方面来说，作为天地万物之本体的道，虚无而又没有形状，却能化生天地万物。“有物始生，建于地而溢于天，莫见其形，太盈终天地之间而莫知其名。” ([1]: p. 180)道刚产生的时候，上超于天而下及于地，没有人知道它的样子；它广大充满极尽于天地之间，而没有人知道它的名字。“虚无无形谓之道。” ([4]: p. 145)“夫道未始有封。” ([3]: p. 91)“溥天之下，道无不在。” ([5]: p. 10)“(道)可以包裹天地，可以应待无方。” ([2]: p. 262)“故大小相含，无穷极也。含万物者，亦如含天地；含万物也故不穷，含天地也故无极。” ([6]: p. 89)“然无极之外复无无极，无尽之中复无无尽。无极复无无极，无尽复无无尽。” ([6]: p. 89)道虚而无形，没有彼此之分，普天之下，无所不在，可以包含天地万物，适应事物变化而达于无穷无极。“虚者，万物之始也。” ([4]: p. 158)“虚无恬愉者万物之祖也。” ([2]: p. 28)“虚无形，其窅冥冥，万物之所从生。” ([1]: p. 5)这种虚而无形、寂静玄远的道是万物之始、万物之祖，万物赖以以生。

从时间方面来说，不论怎样向前、向后追溯，这种道都没有开端，也没有终结。“有以为未始有物者，至矣，尽矣，不可以加矣！” ([3]: p. 81)“道终乎本无始，进乎本不久。” ([6]: p. 9)道在宇宙万物之前，本无开始，也无终结。这方面最意味的是下面的说法：“有始也者，有未始有始也者，有未始有夫未始有始也者。有有也者，有无也者，有未始有无也者，有未始有夫未始有无也者。俄而无矣，而未知有无之果孰有孰无也。” ([3]: p. 87)这是不管从时间方面向前、向开始追溯，还是从有无方面向无追溯，道都是没有开始的无。“无形无名，先天地生，至今未成。” ([1]: p. 323)这种无形无名的道，在天地之前就产生，它的化生妙和过程到现在也没有完成。

在《鹖冠子》中，道向形下层面落实了。开始，它还把道和同、一、异、空联系起来。“故同之谓一，异之谓道……空之谓一，无不备之谓道。” ([7]: pp. 79-80)“知一之不可一也，故贵道。” ([7]: p. 80)接着它就以“道有稽，德有据” ([7]: p. 12)为由，将道向天、地、人、命等形下层面落实了。“道凡四稽：一曰天，二曰地，三曰人，四曰命……所谓天者，物理情者也。所谓地者，常弗去者也。所谓人者，恶死乐生者也。所谓命者，靡不在君者也。” ([7]: pp. 2-3)当然，这也是黄老道家出于政治管理的需要而把道向这方面落实。

这一论述对于我们接下来的探讨与研究也很有启发意义。道创生出阴阳、天地、气，这个典型的形而上问题，尽管具体细节上不同的人会有不同的理解，但总体上对于道家来说是不言自明的。因此在以下的论述中，尽管我们也会提到道创生出阴阳、天地、气，但总体上我们基本上把“道创生出阴阳、天地、气”作为预设性前提，存而不论。我们主要探讨道通过阴阳、天地、气而生出世界上的万物，抚育、成就万物，万物又最终复归于道。

#### 4. 道生万物

蒙培元说：“生的问题是中国哲学的核心问题，体现了中国哲学的根本精神。无论道家还是儒家，都没有例外。” [8]道家认为自然万物从终极的意义来说，都是由道生出来，由道成就的。“凡道，无根无茎，无叶无荣，万物以生，万物以成，命之曰道。” ([4]: p. 97)“道者一立而万物生矣。” ([2]: p. 29)也就是，道虽没有具体的特性，但它一确立就会生出万物、成就万物。而且，“万物有所生而独如其根。”

([2]: p. 34)万物生成、成就之后，还要守住其本体、本根之道，且最终要复归于道。

就像上面所说，从形式上来说，我们认为道是以阴阳、天地、气为中介而生出万物。

#### 4.1. 阴阳生万物

“阴阳者气之正也。”([7]: p. 133)“阴阳虽妙，能役有气，而不能役无气。”([5]: p. 67)阴阳两种神妙的力量(二气)来源于道，是自然中的长气、大气，尽管不能支配无气之物(道)，但能役使实在的气。“天地以成，阴阳以形，万物以生。”([2]: p. 316)天地阴阳形成之后，万物就自然会产生出来。当然，“阴难阳，万物昌，阳复阴，万物湛，物昌无不赡也，物湛无不乐也，物乐则无不治矣。”([2]: p. 252)阴阳两种力量及阴阳二气只有很好地配合才能够产生出万物，且万物能够健康、快乐、和谐地成长。而阴阳配合的最佳状态，是二者达成和合，也就是形成“阴阳和合的生态动力机制”[9]。

“材不及山林，山林不及云雨，云雨不及阴阳，阴阳不及和，和不及道。”([2]: p. 266)由此可以看出，尽管材、山林、云雨等万物从根源上来说是由道创生的，但主要还是要通过阴阳的和合才能够被现实地创生出来。而“阴、阳不同气，然其为和同也。”([7]: p. 77)尽管阴阳是两种不同的力量、不同的气，但它们之间要调和，要达成和合，这是一致的。“阴阳交接，乃能成和。”([2]: p. 400)阴阳只有相互作用，才能冲和，达成和合。“彖曰：柔上而刚下，二气感应以相与。”([10]: p. 288)阴阳二气相互感应就会相互亲和。“天地之气，莫大于和，和者，阴阳调，日夜分，故万物春分而生，秋分而成，生与成，必得和之精。”([2]: p. 400)“阴阳四时非生万物也，雨露时降非养草木也，神明接，阴阳和，万物生矣。”([2]: p. 51)这就说明，阴阳配合的最佳状态是和合，阴阳只有达成和合，春夏秋冬四季才会有序，天气、气候才会正常，万物才能够由此产生。而且，“和阴阳，节四时，调五行，润乎草木，浸乎金石，禽兽硕大，毫毛润泽，鸟卵不败，兽胎不殒。”([2]: p. 1)阴阳和合之后，万物都会处于最佳状态，动植物会茁壮成长，且绵绵不绝地繁衍出健康的后代。

“和乃生”([4]: p. 123)，刚才分析了阴阳和合就能创生万物。另一方面，“不和不生”([4]: p. 123)，阴阳如果不和合就不能够创生出万物。“天气不和，地气郁结，六气不调，四时不节。”([3]: p. 333)“阴阳不通，万物不昌。”([2]: p. 252)阴阳不能够很好地沟通、协调、畅达，达成和合，春夏秋冬四季混乱，万物就不会生长、昌盛。而且，“阴阳并毗，四时不至，寒暑之和不成，其反伤人之形乎！”([3]: p. 317)阴阳寒暑如果对立，不能够协调，四时不能按顺序而行，最终还会伤害到人的身体。甚至，“阴阳错行，则天地大骇。”([3]: p. 801)阴阳如果错乱了，天地都会为之震撼。

#### 4.2. 天地生万物

“天道为文，地道为理，一为之和，时为之使，以成万物，命之曰道。”([2]: p. 252)这是从总体上说，天地能够生养万物、成就万物，而这也是道的特性与功能的具体表现。这里天地的情况比较复杂：可以是天地二者合在一块而形成的生育万物的力量，这又包括把天地合在一起说及把天地分开说两种情况；可以是单说天或地生育万物的力量；可以是天地的某种或某些生育万物的要素或力量。

“天地之大德曰生。”([10]: p. 646)“惟天地万物父母。”[11]“有天地，然后万物生焉。”([10]: p. 740)这是说天地最大的德性就是生的能力，“能够生养世间万物”[12]，万物都来源于天地。接下来我们具体地论证天地生养万物的情况。“天地定位，山泽通气，雷风相薄，水火不相射，八卦相错。”([10]: p. 705)“天地和调，日有长久。”([13]: p. 792)天地确定了上下的位置关系，两者间及其要素相互配合、相互协调，就为万物的诞生创造了条件。现代生态学也证明“天地和合是自然自发生长与协调和谐的基本条件”[14]。“天地感而万物化生。”([10]: p. 288)“天地絪縕，万物化醇。男女构精，万物化生。”([10]: p. 661)天地相互交感、作用，万物自然会从中诞生出来。继而，“彖曰：天地养万物”([10]: p. 256)，

天地生了万物之后，还要长养万物。而天地也只有通过自身的变化，相互作用、相互交感，才能够使万物茁壮成长。“文言：天地变化，草木蕃。”（[10]: p. 44）“彖曰：天地相遇，品物咸章也。”（[10]: p. 398）“彖曰：则是天地交而万物通也。”（[10]: p. 123）这些都是对此很好地说明与论证。相反，“彖曰：天地不交而万物不兴。”（[10]: p. 489）如果天地不相互作用，不相互交感，那么，万物就不能够从中诞生、成长。

以上是把天地作为一个不可分割的整体来论证天地生养万物。接下来我们探讨天地各有其功能，两者相互配合而生养万物。“是以天覆以德，地载以乐，四时不失序，风雨不为虐。”（[2]: p. 358）天的德性是覆盖万物，地的德性是承载万物，二者相互配合形成春夏秋冬的合理季节，并使得风调雨顺，这为万物的诞生、成长提供了先决条件。而“天受藻华，以为神明之根者也。地受时，以为万物原者也。”（[7]: p. 238）天受地之英华，为万物神明之根本。地受天之时，以产生万物。“乾知大始，坤作成物。”（[10]: p. 582）乾(天)创始万物，坤(地)成就万物。所以，“一天一地，并生万物。”天地只要相互作用，相互交感，并在其中形成一种恰当的状态，万物就会从中诞生、成长。“天以时使，地以材使。”（[4]: p. 289）“天开以时，地成以财。”（[1]: p. 326）我们人类也才会有好的生存环境及各种好的、充足的生活资料。所以，“彖曰：天施地生，其益无方。”（[10]: p. 379）天地生养万物，其益处是无穷无尽的。

下面单说天或地生育万物。“天也者，神明之所根也，醇化四时，陶埏无形，刻镂未萌，离文将然者也。”（[7]: p. 217）天是万物神明之根本，通过四时醇化万物，使无形变为有形，雕刻尚未萌生之物，美丽之文已将呈现。“故天不动，四时云下而万物化。”（[13]: p. 465）天可以通过不动的方式而使万物得以化育。“天行其所行，而万物被其利。”（[4]: p. 190）天也可以通过动的方式而使万物从中获得益处。“天明三以定一，则万物莫不至矣。三时生长，一时煞刑，四时而定，天地尽矣。……夫物之始也倾倾，至其有也录录，至其成形端端王王。勿损勿益，幼少随足，以从师俗。毋易天生，毋散天朴；自若则清，动之则浊。”（[7]: pp. 221-223）“天物怒流。”（[5]: p. 1）天可以通过确立三个时节来使万物得以生长，得以充分地彰显自己的生命活力，而确立另一个时节使万物收敛，以便次年又能够重新生长。这样，自然万物就顺应天道而周期地适时生长，旺盛兴勃，汇成生命的洪流。总之，“彖曰：大哉乾元，万物资始，乃统天。云行雨施，品物流形。……首出庶物，万国咸宁。”（[10]: p. 6）天使万物得以萌生，统帅主宰大自然的运作过程。云雨以时兴降，各类物种在大气的流动中随之长成。天道生长万物终始相续，万物、万国得以安宁。

“地者，万物之本原，诸生之根苑也，美恶、贤不肖、愚俊之所生也。”（[4]: p. 301）地是万物的本原，万物，包括人类的特性、道德品性都来源于地。“彖曰：至哉坤元，万物资生，乃顺承天。坤厚载物，德合无疆；含弘光大，品物咸亨。”（[10]: p. 38）“坤也者地也，万物皆致养焉。”（[10]: p. 710）“地定宁，万物形，地广厚，万物聚。”（[2]: p. 252）“地……万物所陈列也。”[15]地因为其厚实等的特性而化育广大，能够诞生万物、养育万物，聚集、陈列万物。当然，地要生养万物，具体要落实到地表的土上，“彖曰：百谷草木丽乎土。”（[10]: p. 280）万物都是附丽于土上。因此，万物，包括人类，要和土地保持和谐的关系。

天地生育万物也表现在天地的某个或某些要素或功能生育万物。“日出于地，万物蕃息。”（[2]: p. 253）有了阳光的普照，万物才能够很好地生长。“故水火相逮，雷风不相悖，山泽通气，然后能变化既成万物也。”（[10]: p. 717）天地间的各种要素很好地协调才能使万物健康成长。“鼓之以雷霆，润之以风雨。”（[10]: p. 582）“彖曰：天地解而雷雨作，雷雨作而百果草木皆甲坼。”（[10]: p. 361）“雷之动也万物启，雨之润也万物解。”（[2]: p. 253）“彖曰：雷雨之动满盈，天造草昧。”（[10]: p. 55）雷雨特别能使万物茁壮成长，风调雨顺是生育出万物的先决的、基本的条件。当然，这也要求“上九：既雨既处，尚德载”（[10]: p. 103），雷雨要适度，该有时就有，该停时就停。道家特别强调水在生长、养育万物中的作用，甚至认为

水是万物之本。“水者，地之血气，如筋脉之通流者也。故曰水，具材也。……集于草木，根得其度，华得其数，实得其量。鸟兽得之，形体肥大，羽毛丰茂，文理明著。万物莫不尽其几，反其常者，水之内度适也。……是故具者何也？水是也。万物莫不以生，唯知其托者能为之正。具者，水是也。故曰：水者何也？万物之本原也，诸生之宗室也，美恶、贤不肖、愚俊之所产也。”（[4]: p. 309）有了合适的水，动植物就能周而复始地、茁壮地生长、成就。水质不同，生物及其特性等各不相同。“一方水土养一方人”，水质不同，人的特性、品性等也各不相同。

### 4.3. 气生万物

“万物变迁，虽互隐见，气一而已。惟圣人知一而不化。”（[5]: p. 86）自然万物的变化，虽然相互间隐约可见其中的道理，其实都是气构成的。只有圣人知道本源、本体之一（道）是永远不变的。因此，“道生万物”也可以表现为道通过气而生万物。“精微者，天地之始也。”（[7]: p. 242）“天地万物之橐，宙合有橐天地。”（[4]: p. 247）元气先于天地而存在，并包含着天地，而天地又包含着万物。“自本观之，生者，暗醞物也。”（[3]: p. 657）“有生，黯也。”（[3]: p. 708）万物的产生从根源上来说，都是气作用的结果。“……皆纯气所为，故能化万物，今之情情不停，亦气所为，而气之为物，有合有散……有合者生，有散者死。”（[5]: p. 84）“有气则生，无气则死，生者以其气。”（[4]: p. 276）“是生死者，一气聚散尔。”（[5]: p. 56）万物的生死存亡都是气所作所为的结果。有气的时候、气聚合的时候就有生命，没有气的时候、气离散的时候就没有生命，生死只是气的聚散而已。

## 5. 道成万物

上述“阴阳生万物”“天地生万物”“气生万物”都是“道生万物”的具体表现，其中的主导还是“道”，且阴阳、天地、气也是由“道”生出来的。就像余正荣所说：“故不仅天地万物是由道的运作生成的，而且宇宙中的一切实体、关系、结构和秩序，也是由道的运作生成的。而道创生了天地万物之后，并非就大功告成，它还继续生养万物，运化万物，参与万物的流行变化，养育和辅助万物的成长发育。……但是，道生养万物和哺育万物成长，并非出于有意的行为，也不是外力作用的结果，而是固存于一切事物和过程中的自然趋势和结果。……天地万物因其自然之本性而生成、运行和显现。”[16]道，包括道所体现的阴阳、天地、气等生育万物之后，还以顺其自然、自然无为的各种方式养育万物、成就万物。“道生之，德畜之，物形之，势成之。是以万物莫不尊道而贵德。道之尊，德之贵，夫莫之命而常自然。故道生之，德畜之；长之育之；亭之毒之；养之覆之。生而不有，为而不恃，长而不宰，是谓玄德。”（[17]: p. 260）以顺其自然、自然无为的方式生养、成就万物，给予万物而不图回报是道的最幽深的德性。这也可以表述为：“大道汜兮，其可左右。万物恃之而生而不辞，功成而不有。衣养万物而不为主，可名于小；万物归焉而不为主，可名为大。以其终不自为大，故能成其大。”（[17]: p. 203）无所不在的道生养、成就万物而不居功自傲，不占有、主宰万物，不自以为大，而这正成就了道之大。“故只有无偏，万物才能得到公平的待遇。”[18]因此，“夫唯道，善贷且成。”（[17]: p. 229）“惟其能遍偶万物，而无一物能偶之，故能贵万物。”（[5]: p. 42）只有道最善于辅助、成就万物，能够普遍地爱惜万物，不会冷落某一物，而能够尊贵万物。体现在己、人、物的关系上就是，“道家、道教在成己成人成物的同时升华己、人、物的德。”[19]而且，“道也者，万物之要也。”（[13]: p. 516）“道者万物之奥。”（[17]: p. 295）道是万物的根本及最终的归依之处。

## 6. 归根复命

在道家看来，“有以为未始有物者，至矣，尽矣，弗可以加矣。其次以为有物矣，将以生为丧也，以死为反也，是以分己。其次曰始无有，既而有生，生俄而死；以无有为首，以生为体，以死为尻。”（[3]:

p. 707)由“未始有物者”之道生出万物,万物生长、壮大而又死亡,这种死亡是“复归于无物”([17]: p. 126)之道。对此,还有其他类似的说法:“注然勃然,莫不出焉;油然漻然,莫不入焉。已化而生,又化而死……不形之形,形之不形。”([3]: p. 657)由无形之道生出有形之物,有形之物蓬勃生长,最终死亡又复归于无形之道。而且,“可以生而生,天福也;可以死而死,天福也。”([6]: p. 124)生当其时,死得其所是一种“天福”,我们应该安于、享受这种“天福”。总之,“万物并作,吾以观复。夫物芸芸,各复归其根。归根曰静,静曰复命。复命曰常,知常曰明。”([17]: p. 134)道生出万物,万物蓬勃生长,最终又归根复命地复归于道。在这整个过程中,我们的生命、精神要和道、和万物融为一体,这才是常道。也就是“人类应该回到自己原初本真的生存智慧的灵魂深处,在人与自然和谐相处的关系实现自身的本真路向”[20]。这给人一种绵长、隽永的审美意味。

## 7. 结论

以上我们对道家道的基本内涵及特点、作用等,依据本文的主题、内容等,做了相关梳理、阐释,进而,从“道生万物”的视域探讨了道家的生态思想。作为“四大”之一的人,我们要顺势而为,努力达至人与自然动态的平衡、和谐。

## 基金项目

北京市重点建设马克思主义学院支持项目:MY202202。

## 参考文献

- [1] 陈鼓应.《黄帝内经》今注今译——马王堆汉墓出土帛书[M].北京:商务印书馆,2015.
- [2] 李定生,徐慧君.《文子》校释[M].第2版.上海:上海古籍出版社,2016.
- [3] 陈鼓应.《庄子》今注今译[M].北京:商务印书馆,2012.
- [4] 陈鼓应.《管子四篇诠释》——稷下道家代表作解析[M].北京:商务印书馆,2014.
- [5] 朱海雷.《关尹子·慎子》今译[M].杭州:浙江大学出版社,2012.
- [6] 严北溟,严捷.《列子》译注[M].上海:上海古籍出版社,2012.
- [7] 黄怀信.《鹖冠子》校注[M].北京:中华书局,2006.
- [8] 蒙培元.人与自然——中国哲学生态观[M].北京:人民出版社,2004: 4.
- [9] 赵凤远.庄子生态“和合”观的审美内涵[J].求是学刊,2007(6): 131-134.
- [10] 陈鼓应.《周易》今注今译[M].北京:商务印书馆,2012.
- [11] 周秉钧.《尚书》今译[M].长沙:湖南出版社,1997: 180.
- [12] 罗美云,张红梅.论《周易》的生态管理哲学[J].广西社会科学,2015(8): 56-59.
- [13] 李山,轩新丽.《管子》译注[M].北京:中华书局,2025.
- [14] 黎志添.《太平经》的“中和”思想:人类对于自然疾病的责任[M]/N. J. Girardot James Miller,刘笑敢,编.道教与生态——宇宙景观的内在之道.陈霞,陈杰,岳齐琼,何立芳,译.南京:凤凰出版传媒集团江苏教育出版社,2008: 85-98.
- [15] (东汉)许慎.说文解字[M].北京:中华书局,2007: 286.
- [16] 余正荣.“自然之道”的深层生态学诠释[J].江汉论坛,2001(1): 73-79.
- [17] 陈鼓应.《老子》今注今译[M].北京:商务印书馆,2012.
- [18] 许建良.道家“无用之用”的思想及其生态伦理价值[J].哲学研究,2007(11): 44-48.
- [19] 孔令宏.道家道教思维方式与生态型可持续发展[J].学术研究,1998(3): 72-75.
- [20] 郭刚.整体平衡观——道家的“尊道贵德”生命生态旨要与当代省思[J].科学技术哲学研究,2011,28(3): 88-91.